

Этическое учение ислама (по Корану, сунне и хадисам)

- Принцип непосредственной связи
- Принцип перевешивающего баланса

Мусульманская этика
Этика в мусульманских обществах

Основные источники вероучения ислама - Коран и Сунны. Вероучение базируется на неразделенности религии, права, догматики и ритуала.

Ислам зародился среди арабских племен Западной Аравии в начале 7 в. Основателем илама стал пророк Мухаммад (ок. 570-632).

Сунны (арабск. - обычай, предание) - сборники преданий о жизни и деяниях Мухаммада. Сунны состоят из "хадисов", высказываний, приписываемых Пророку. Хадисы распадаются на «правильные» (сахих), «хорошие» (хасан) и «слабые» (даиф).

Коран - "Слово Божие", данное людям через Пророка Мухаммада, состоящее из 114 Сур (глав).

«Коран истолковывает сунну, а сунна истолковывает Коран».
Этот принцип означает, что ни Коран, ни сунна в отрыве друг от друга не могут служить основой мусульманской этики.

Дин - религия, закон, свод правил - божественное установление, состоящее из трех основных элементов:

- "пяти столпов ислама",
- веры (имам)
- благих дел (ихсан).

Пять столпов ислама:

- исповедание единобожия и пророческой миссии Мухаммада;
- 2) ежедневная пятикратная молитва;
- 3) пост в месяц рамадан;
- 4) добровольная очистительная милостыня;
- 5) паломничество в Мекку .

Иман (вера) - сопряженность высказывания о вере, т.е. некоего внешнего действия, обнаруживающего веру, и внутреннего ее переживания, причем ни один из этих компонентов сам по себе, без другого, не составляет саму веру

Благочестие - лучшее украшение человека, а благие дела оказываются лучшими в глазах Бога.

Согласно Корану, Бог является единственным источником блага и зла. Понятия «блага» и «зла» часто сближаются с понятиями «полезное» и «вредное», если не переходят в них.

Благо - верить в посланника истины от Бога; соблюдение Закона.

Этические идеи в мусульманском праве и богословских учениях

Шариат – свод мусульманских законов.

Фикх – мусульманское право (затрагивает любой вопрос реальной жизни)

Классификация поступков и обязанностей

Фил - понятие, обозначающее «поступок» (приложимо практически к любому действию человека);

Ниййа – понятие, означающее намерение и выражающее твердую решимость совершить поступок (фи'л).

Нет чёткого разделения светского и религиозного. Области фикха и этики существенно перекрывают друг друга.

Классификация намерений-и-действий:

1. Утилитарный (благо-зло, польза-вред)
2. Апроприаторный (пригодность-пагубность)
3. Аффективный (состояния души, предрасположенности)

Пять категорий оценок действия:

1. Обязательны поступки, (предписаны; выполнение вознаграждается, а невыполнение карается).
2. Непозволительны (запрещены; несовершение награждается, а совершение наказывается).
3. Рекомендуемые (предписаны; совершение вознаграждается, неисполнение не наказывается).
4. Нерекомендуемые (предписано воздерживаться; совершению не наказывается, но воздержание вознаграждается).
5. Безразличные поступки (совершение или несовершение никак не нарушает волю Законодателя: относительно них не высказываются ни Коран, ни сунна, и человек с точки зрения фикха волен совершать или не совершать их).



В этом случае
включается
этическая
оценка

В плане обязанностей мусульманству
чуждо понятие императива

Различение грехов

Отсутствует представление о первородном грехе. Природа человека изначально богоподобна. Человек может совершать грех, но не должен в нём упорствовать. Неупорствование в грехе – уже благо, так как оно возвращает человека к его первоначальной, благой природе.

«Великие» грехи: идолопоклонничество, клевета, убийство верующего, и т.д.

«Малые» грехи допускаются религиозно-доктринальной мыслью, обычно при несовершении «великих» (связаны с пищей, бытовым поведением)

Этическое учение суфиев (Ибн Араби, ал-Руми)

Тасаввуф, или суфизм. Зарождение в 8 в., расцвет в 12-13 в.в.

Путь богопознания на основе идеи единства всего Сущего в Боге и возможности постижения (растворения) в Боге путем самоотверженного отдания себя Аллаху и безмерной любви к Нему.

Растерянность — необходимое единство и взаимный переход противоположных утверждений, из которых одно не более истинно, чем другое, из которых ни одно не отрицает другое, а только предполагает его и делает необходимым, а истина состоит именно в их взаимном переходе (суфийский способ видения соотношения между миром и Богом)

Присущ глубокий анализ мельчайших движений души человека, скрытых мотивов его поступков, внимание к личному переживанию и внутреннему осознанию религиозных истин

Ступени мистического пути к богу:

1. Шариат
2. Тарикат (путь, странствие) - овладение теорией и практикой под руководством духовного наставника
3. Хакикат - человек поклоняется Богу так, как будто он видит Его. Конечным пунктом «пути к богу» является не только его «лицезрение» (мушахада), но и «уничтожение», «растворение», а затем «пребывание» в боге личности мистика

Ибн Араби (1165—1240)

Используя кораническую символику и мифологию, он детально разработал суфийскую космогонию, учение, о роли «божественной милости» (ар-рахма) и теофании (таджалли) в творений, о человеке как о «малом мире», «образе бога» и причине творения, систематизировал и дополнил суфийские представления. Наиболее оригинальным является положение о «промежуточном» мире (ал-барзах, 'алам ал-мисал), соединяющем две абсолютно противоположные стороны божественного Абсолюта: трансцендентную и материальную. Проникая в эту недоступную обычному разуму область, «творческое воображение» мистика постигает сокровеннейшие тайны бытия.

Джалал ад-Дин Руми (1207-1273)

Бог абсолютно непознаваем, он — нечто, что существует вне Небытия,. Человеческий разум не в силах познать Сущность, но ее атрибуты мистики познают интуицией и чувством—беспредельной любовью. Существует непрерывный, единый и вечный процесс, идущий по кругу, процесс нисхождения и возвышения (от Него и к Нему). Двигаясь по этому кругу, вещь меняется и может превратиться в свой антипод, а человек— божественное творение — приобретает частицу субстанциональных качеств Абсолютной души, заложенных в его индивидуальную душу. Отсюда постоянный поиск человеком пути к воссоединению с божеством.

Этическое учение Ибн Мискавейха

Абу́ Али́ Ахме́д ибн Мухамме́д (932/936-1030)

«Исправление нравов и очищение взглядов»

Цель человека: постоянно приобретать предрасположенности к правильным действиям

Под добродетелью Мискавейх понимает, следуя «Никомаховой этике», совершенство разумной части души, которая должна главенствовать над теми ее частями, что связаны с телом.

Справедливость – четвёртая добродетель, которая является следствием гармонии трёх других (мудрость, мужество, воздержанность).

Справедливость

- Естественная (обретается в теле человека посредством равенства между четырьмя противодействующими природами)
- Условная (бывает общая – то, с чем соглашаются все люди - и частная – то о чём уславливаются части людей)
- Справедливость, связанная со свободным действием (существует только в человеке), примирение сил души друг с другом
- Божественная (существует вечно и бесконечно в существовании)

Дружба

Дружба людей преследует цель достичь удовольствие, благо, пользу или же соединение всех трех элементов; дружба неодушевленных предметов основана на математических пропорциях, обеспечивающих их гармоничное сочетание.

Высшее из удовольствий связано с разумом, который способен совершенно отдельно от тела испытывать страстную любовь (ишк) к Первоначалу.

Очищение разумной субстанции от всех телесных привязанностей и достижение совершенства в познании дает возможность соединения с миром божественного. Это и есть высшее счастье, доступное человеку.

Этическая проблематика в учениях арабо-мусульманских философов (аль-Фараби, Ибн Сина)

Абу Наср ибн Мухаммад аль-Фараби (870-950)

Широко известны воззрения аль-Фараби о «добродетельном городе», который управляется мудрым философом.

Политическая философия изучает, что такое счастье, каковы пороки, добродетель.

Её цель: установив, что такое истинное счастье, укрепить в людях и их городах добродетели и способствовать совершению добрых поступков.

Счастье

- Истинное (благо в его абсолютном понимании)
- Неподлинное (ошибочно принимается за счастье; либо способствует достижению истинного счастья)

Город - минимальный уровень объединения, на котором возможно устройство добродетельной жизни.

Имам добродетельного города устанавливает для всех единые истинные законы (даруются в откровении свыше). Это «милля» - «размеренные» взгляды и поступки.

Правильные взгляды — правильно ориентируют человека, давая ему представление об истинном счастье.

Правильные действия — те, что ведут к достижению такого счастья, они же и являются добродетельными вкупе с соответствующими предрасположенностями и привычным образом действий

Управление (сияса) — это основывающееся на политической философии искусство правильно распределить такие действия и умения людей в добродетельном городе, дабы они способствовали поддержанию их жизни и, вместе с правильными взглядами, направили бы обитателей такого города к истинному счастью.

Абу Али ибн Сина (980-1037)

Ибн Сина считал, что мир вечен, неуничтожим. Его законы не могут меняться и доступны для познания. Основная часть его философии отводится учению о бытии. Исходя из абсолютной необходимости существования Бога с одной стороны и остального мира с другой, Ибн Сина делил все бытие на 2 категории: *Необходимо сущее* (Бог) и *Возможно сущее* (материальный мир). Между Необходимо сущим и Возможно сущим есть взаимосвязь, которая выражается в единстве духа и природы.

Концепция янности и теория интуитивного схватывания

Ибн Сина развивает концепцию янности, следуя императиву рассмотрения вещи как таковой, самой по себе, т.е. вне ее «связанности» с чем-то другим. Для человека это «я» (ана), является первичным и неуничтожимым в человеке.

Мы постигаем свое «я», не прикладывая для этого никаких усилий, но и, более того, не можем не постигать его. «Я» постигается мгновенно и совершенно адекватно. «Я» абсолютно просто и схватывается интуицией (хадс) человека, которая не сводима ни к чувственному, ни к рациональному познанию.

Схожая способность открывает человеку возможность постижения

Этическое учение аль-Газали

Газали Мухаммад (450/1058-505/1111). Ортодоксальная исламская традиция почитает Мухаммада аль-Газали как реформатора (муджаддида), который действовал в период забвения истинной веры и возродил ее.

«Воскрешение наук о вере»

Стремление соединить ортодоксальный суннизм с суфизмом

Он признает основные идеи суфизма, выраженные в аскетизме, «путях», «стоянках» и «состояниях».

Отвергал притязания суфиев на онтологическое единение с богом, признавая «единение» лишь как символ постижения божества высшей познавательной силой — интеллектуальной интуицией

Три элемента «стоянки»:

1. «Знание» выполняет функцию описания реальной жизненной ситуации, приводящего к выводам (человек грешен, богатство — зло, человек не волен в жизни и т. д.). Это значение можно квалифицировать как дескриптивное. Главное — стремиться к познанию бога, неважно, достигнет ли этого человек.
2. «Действие» является прескриптивным значением, предписывающим индивиду определенный способ поведения в отношении описанной ситуации в соответствии с заданным эталоном.
3. «Состояние». Это значение является эвалюативным, ценностным, так как обозначает идеал, с которым должны соотноситься поведение человека, его действия. Хал — это высшая цель, стремясь к которой человек должен избрать требуемый ею образ действий.

Этическая теория Газали связана с его идеей врожденных качеств человека. Человек по своей природной конституции обладает, по мнению Газали, определенной совокупностью «природных склонностей», «способностей» или «инстинктов» (гариза) и сил. В человеке есть и высший инстинкт, благодаря которому, как считает Газали, человек устремляется к познанию бога, а значение бога составляет вершину совершенства человека.

Единение в любви с Богом

Любовь может быть только результатом познания, т.к. человек любит только то, что знает.

Все виды любви определены пятью причинами:

1. Во-первых. Любовь человека к себе, своему совершенству и самосохранению.
2. Во-вторых. Любовь человека к своим благодетелям, помогающим продлить его существование, сохранить его, отвести от него погубителей.
3. В-третьих. Любовь [человека] к тому, кто облагодетельствовал [других] людей, даже если он и не облагодетельствовал лично его.
4. В-четвертых. Любовь человека ко всему прекрасному, будь то во внешнем или во внутреннем образе.
5. В-пятых. Любовь к тому, с кем у него есть внутреннее, скрытое сходство.

Все виды любви могут достичь высшей степени совершенства и могут быть собраны все вместе лишь в любви к Всевышнему, Только Всевышний Аллах достоин истинной любви.

Божественная справедливость, свобода воли

Бог установил для людей «наиболее пригодный» (ал-аслах) порядок, причем «более пригодного» быть не может. Воплотил ли он всю пригодность? -> вопрос всесилія vs. позитивность божественного начала.

По проблеме предопределения (абсолютной власти Аллаха над человеком и его действиями) и свободы воли (ал-кадир) формируются различные направления:

- 1) джабариты, отрицавшие свободу воли и утверждавшие предопределенность человеческой судьбы в силу безграничной власти Аллаха;
- 2) катариты, опиравшиеся на идею свободы воли человека в выборе своих действий;
- 3) мурджииты и мутазилиты, стремившиеся рационалистическими методами разработать теорию, согласующую учение о предопределении и свободе воли человека.

Калам - всякое рассуждение на религиозно-философскую тему, а также, в специальном значении, спекулятивная дисциплина, дающая догматам ислама толкование, основанное на разуме, а не на следовании религиозным авторитетам

Мутазилиты

Ранний этап калама. Для мутазилизма характерен рационализм, дух полемики и свободной аргументации.

Человек является подлинным действующим.

Человеческая и божественная сферы способности к действию не пересекаются.



Верующий и неверующий сотворены Богом нейтральными, а приобретают эти характеристики благодаря собственным действиям.

Бог наделяет человека способностью к действию. Дальше М. рассуждали о том, подвластно ли оно богу дальше (автономия - кадариты) или может совершаться как по воле человека, так и по воле бога (по необходимости).

непредопределенность
человеческих поступков и,
следовательно,
ответственность человека за
все свои действия

Ашариты

Поздний этап калама. Основатель Аль-Ашари изначально был мутазилитом. Для Ашари первостепенной задачей стала проблема отношения веры и доводов разума.

Ашари признавал доводы разума в осмыслении, как окружающего мира, так и Божественного Откровения. Однако, вместе с этим, Ашари считал необходимым безоговорочное принятие главных постулатов веры, и лишь затем доказательность их на основе положений разума. То есть, для доказательства положений веры он принимал доводы разума, но само Откровение должно приниматься на веру.

Ашари считал, что все деяния человека сотворены Богом. А человек их лишь приобретает (касб) в соответствии со своими пожеланиями и стремлениями. Касб - это соединение деяния, которое замышляется и исполняется человеком с волей Бога.