

# **Откровение Правды Божией в Рим**

## **1,16-17**

# Структура послания

- Единство и подлинность первых 15 глав в настоящее время сомнению практически не подвергается
- Особняком в этом отношении стоит гл. 16. Здесь мнения исследователей расходятся
- Некоторые авторы комментария склоняется к той точке зрения, что гл. 16 адресована не в Рим, а в Ефес, который был центром малоазийской деятельности ап. Павла, где он проповедовал не менее двух лет
- Список приветствий гл. 16 оказывается слишком длинным для общины, которую ап. Павел еще не посещал

- По важности изложенных здесь богословских вопросов и своей пространности это послание можно считать наиболее значительным из всего написанного апостолом Павлом. Обычно Послание римлянам называют Евангелием апостола Павла
- При всем том послание не дает общего обзора всего богословия апостола, но излагает преимущественно одну центральную тему: оправдание грешного человека благодатью Христовой, а не делами Закона
- Апостол Павел подчеркивает эту истину уже в самом начале послания 1, 16-17

# Первая часть (1:18-8:38)

- Первые пятнадцать глав разделены на три основные части, обрамленные введением и заключением
- Первая часть (1:18-8:38) представляет собой набросок универсальной сотериологии
- Павел сначала констатирует, что как язычники, так и иудеи из-за своей греховности подпадают под божественное осуждение. Затем он показывает, что для всего человечества выходом из греховного тупика является только вера во Христа. Вершина первой части послания — это главы 5-8, в которых апостол представляет новые взаимоотношения Бога и человека, обновленного во Христе

## Вторая (9:1-11:36) и Третья части (12:1-15:13)

- Во второй части (9:1-11:36) рассматриваются вопросы, связанные с судьбой и будущностью избранного народа. Эта часть приводит апостола к прославлению управляющего историей промысла Божиего и сокрытой в нем тайны
- В третьей части (12:1-15:13) Павел делает практические, прежде всего нравственные, выводы из своего учения
- Здесь показано, как верующие должны строить свои отношения друг с другом и с окружающим миром. Ряд наставлений имеет важное экклезиологическое значение. Ап. Павел начертывает те рамки, внутри которых многообразие, источником которого является культурное наследие и человеческая слабость, имеет в Церкви право на существование

# Обращение (1:1)

- Обращение послания отличается особой пространностью и торжественностью
- В ст. 1 можно видеть целое богословие церковного служения
- ἀπόστολος 'апостол'. Ап. Павел прежде всего подчеркивает свое апостольское достоинство, основанное на божественном призвании. Апостольское достоинство, однако, делает его рабом Христовым
- δοῦλος 'раб'. Понятие рабства лишается у Павла свойственного древности унижительного оттенка. Оно означает то отношение, которое полностью связывает его со Христом. То, что он живет ради Христа и Христом, не унижает его человеческого достоинства. Напротив, он приобщается к славному образу существования Бога

- εὐαγγέλιον 'евангелие'. В словоупотреблении первого христианского столетия означает благую весть о Христе, в которой проявились спасительные дела Божий, а не зафиксированную в письменном виде историю жизни, деятельности, смерти и воскресения Иисуса. Выражения типа «евангелие от Матфея» становятся общеупотребительными к концу II в.
- В ст. 2-4 Павел дает краткое резюме благовестия, заключенное в христологической формуле, которая, вероятно, является цитатой, пусть и отредактированной апостолом
- «по духу святыни». Упоминание о «Духе святыни» сообщает отрывку тринитарное звучание
- Первые четыре стиха послания являются, таким образом, одной из древнейших формулировок двух важнейших христианских догматов — о Св. Троице и о Божестве Христа — ведь в своих элементах эта формула древнее самого послания

# Благодарение: обоснование послания (1:8-15)

- ἐν ὅλῳ τῷ κόσμῳ 'во всем мире'. Эти слова представляют собой сознательное преувеличение, но из этой фразы видно, что ап. Павел осмысляет христианскую миссию во всемирном масштабе — текст отражает если и не факты, то, во всяком случае, перспективы и намерения
- ἀδιαλείπτως 'непрестанно'. Может также показаться преувеличением, как и слово πάντοτε 'всегда' в ст. 10, ведь Римская церковь апостолу еще не знакома. Однако здесь можно видеть свидетельство молитвенной заботы ап. Павла о вселенской Церкви

- λατρεύω 'служу'. Глагол несомненно указывает на религиозное, возможно, литургическое или, говоря уже, священническое служение, хотя и не ветхозаветно-левитское
- Павел посредством проповеди евангелия посвящает язычников Богу в качестве приятной и «живой» жертвы (ср. Рим 15:14-19, особенно ст. 16). Это миссионерское понимание священства не противоречит современному его пониманию
- Священство в обоих смыслах относится к одной и той же реальности. Новозаветное священство как посредством проповеди, так и посредством таинств соединяет человечество с вечной жертвой Христа, дабы оно само стало приятной Богу жертвой

- 10. Стих свидетельствует о давнем намерении ап. Павла посетить Рим<sup>2</sup> (ср. ст. 13). Одна из главных целей послания состоит в подготовке посещения
- 11. Апостол намеревается преподать римлянам 'некое дарование духовное'. Ниже, в ст. 15, он прямо говорит о своей готовности 'благовествовать' (εὐαγγελίσασθαι) в Риме
- 14. "Ἑλλησὶν τε καὶ βάρβαροις 'Еллинам и варварам'. Разделение язычников на 'Еллинов и варваров', которым соответствует пара понятий «мудрецы и невежды», отражает воззрение эллинистического мира, которое ап. Павел как римский гражданин эллинистической культуры, вполне возможно, разделял
- Однако в любом случае он считает себя «должником» и тех и других в равной мере. Его миссия обращена ко всей Церкви, ко всему человечеству

# Тема послания (1:16-17)

- **16.** θῦ... ἔποασχύνομαι 'не стыжусь'. Эти слова не являются простым риторическим оборотом. Павел неоднократно выражал свое основанное на опыте убеждение, согласно которому проповедь евангелия связана с унижением, позором и отвержением
- Ἰουδαίῳ τε πρώτον καὶ Ἑλλήνι 'во-первых, Иудею, потом и Еллину'. Данное выражение и отраженный в нем принцип неоднократно используются в послании. Речь идет о логическом и хронологическом предшествовании иудеев в истории спасения (под «еллинами» имеются в виду вообще язычники). Во-первых, именно история иудеев оказалась спасительной для всего мира, а во-вторых, Бог предложил спасение язычникам по времени позже Них и через их посредство

- **17.** δνκαίουσιν... θεοῦ 'правда Божия'. Значение понятия составляет предмет споров на протяжении веков
- а) Правда в смысле карающей и награждающей справедливости. Это понимание лежит на поверхности текста, особенно в связи со следующим стихом, в котором говорится о гневе Божиим
- б) Праведность Божия, или то свойство Бога, согласно которому посредством Своих благодатных даров Он распространяет на тварь присущую Ему праведность
- с) Деятельность Бога, приводящая к оправданию человека
- д) Деятельность Бога, посредством которой Он, в соответствии с мессианскими обетованиями, приносит спасение

- ἀποκαλύπτεται 'открывается'. Глагол богословски важен, так как он показывает, что при всей своей эсхатологичности основанный на вере порядок спасения не является чем-то принципиально новым, а следует изначальному Божию замыслу
- Ὁ δὲ δίκαιος ἐκ πίστεως ζήσεται 'Праведный верою жив будет'. Слова из книги пророка Аввакума (2:4) по тексту Септуагинты. Ап. Павел цитирует их также в Гал 3:11
- Они встречаются и в Евр 10:38, но имеют там иной смысловой оттенок. Кроме того, этот пророческий стих цитируется в раннераввинистических и кумранских писаниях

- Понимание его ап. Павлом уникально. Иудейские источники и послание к Евреям говорят не собственно о вере, но скорее о верности, доверии, проявляющемся в терпении, между тем как ап. Павел, как видно из дальнейшего, имеет в виду веру во Христа, которая отвечает безусловным «да» на спасительное самооткровение Бога
- Ап. Павел толкует текст пророчества в свете новых событий истории спасения — так, чтобы он мог наилучшим образом соответствовать его богословской аргументации. В связи с этим следует отметить, что такой метод толкования в эпоху ап. Павла считался вполне законным, и им пользовались как раввины, так и кумранские богословы

- С другой стороны, важно видеть и то, что Павел строит свое богословие не на основании одного-единственного текста. Краткая цитата из пророка служит скорее для того, чтобы свое основанное на многоплановой богословской аргументации убеждение выразить, суммировать и популяризировать как бы в виде девиза
- Апостол помещает свою богословскую программу в рамки Св. Писания, подчеркивая, что свои воззрения он хочет доказывать не путем отказа от Ветхого Завета, а, напротив, посредством его регулярного использования. Свое сотериологическое учение о вере он суммирует в форме известного стиха Писания