

**Смысл Закона Моисея в истории
спасения
по посланиям ап. Павла к Галатам
Суть христианского понимания спасения
во Христе**

Учение о законе и благодати

- Словообразующий костяк той богословской лексики, которая используется в Гал., составляют следующие термины:
- "Закон" - употреблено 32 раза;
- "Вера", "веровать", "верующий" - 26 раз;
- "Оправдание", "оправдать(ся)", "праведность", "праведный" - 13 раз;
- "Свобода", "свободный" - 10 раз.
- Немаловажной будет и следующая статистика:
- "Язычник" - 11 раз;
- "Иудеи", "иудейский" - 6 раз;
- "Обрезаться", "обрезание", "необрезание" - 16 раз

- При чем речь идет о центральной части послания, в которой Павел переходит от биографических воспоминаний к богословским рассуждениям
- Совершенно невозможно выхватывать какой-то один конкретный отрывок, как это делается в случае с другими посланиями. Чтобы во всей полноте понять Павлову мысль, необходимо обязательно прочесть целиком рассуждение апостола, начиная с 2, 16 и почти до конца послания
- Текст Гал. в высшей степени важен для восприятия сути христианского понимания спасения во Христе
- Не будет преувеличением сказать, что по важности и глубине в христианском богословии по этому центральному вопросу сотериологии вряд ли написано что-либо более сильное

- Итак, наиболее часто употребляемыми ключевыми словами послания являются "Закон" и "вера". Причем эти понятия во многих случаях идут в паре, а главное, в противопоставлении:
- *Человек оправдывается не делами Закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами Закона; ибо делами Закона не оправдается никакая плоть (Гал. 2, 16)*
- Этот стих можно считать отправным. Это тезис, который в дальнейшем разъясняется и доказывается. Сразу важное уточнение: противопоставляются не Закон и вера, а дела Закона и вера

- Что же подразумевает Павел под этими и другими, не менее важными терминами (например, "оправдание") и почему он ведет речь о столь резком противопоставлении? Впрочем, подобное противопоставление мы можем встретить не только у Павла, но и в других новозаветных писаниях, из чего можно сделать вывод о специфически новозаветном значении такой постановки вопроса:
- *Закон дан чрез Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа (Ин. 1, 17)*

- Непреходящую сердцевину Закона, как известно, составляют Десять заповедей (Декалог: Исх. 20, 2-17; Втор. 5, 6-21) - та этическая основа жизни в Завете с истинным Богом, которая актуальна всегда, в том числе и в христианстве
- Кроме того, иудейский Закон включал в себя и много других предписаний, более конкретных, частных, имеющих в виду, например, храмовый ветхозаветный культ, а также реалии быта, общественные отношения и т. п. Собирание подобных многочисленных заповедей тоже входит в Синайский Закон и составляет центральную часть Пятикнижия Моисея (вторая половина Исх.; вся книга Лев.; первая часть Числ.)
- Правда, как уже упоминалось, при всей объемности записанного в Пятикнижии Моисеева Закона он не мог исчерпывать все многообразие проявлений человеческой жизни, чтобы каждый раз точно отвечать, как поступать в том или ином случае, чтобы не нарушить какую-либо из заповедей Закона
- В результате в иудействе накопилось множество более конкретных толкований заповедей Закона, имевших не меньший авторитет, чем письменные заповеди

- Почему же ап. Павел с такой резкостью обрушивается на Закон - данный от Бога, милый сердцу верующего и, благодаря разработанным толкованиям, позволяющий уверенно шествовать по жизни, зная, что на все, или, во всяком случае, на многие вопросы есть ответы в Законе или в его церковном толковании?
- Такой вопрос созвучен вопросу о том, почему уже Сам Иисус Христос столь жестко критиковал современных Ему фарисеев и книжников за приверженность "преданию старцев" или "заповедям человеческим"

- В том-то и дело, что Павел обрушивается не на Закон - ведь он есть Слово Божие, он дан Богом, "через Ангелов", и он "не противен обетованиям Божиим" (Гал. 3, 19. 21), - а на ложное понимание оправдания
- Жертвой же такого ложного понимания и оказывается Закон. Под оправданием в данном контексте имеется в виду оправдание человека перед Богом, т. е. признание человека невиновным, праведным, а значит, спасенным
- Подразумевается как бы "аннулирование" вины человека за грехи, которые понимаются как преступления против заповедей Закона Божиего

- Оправдать, т. е. признать оправданным, невиновным может, разумеется, только Бог, давший Закон. Уже в самих терминах "оправдание", "преступление" (Гал. 3, 19) явно чувствуется юридический привкус, вызывающий ассоциации с судебным процессом, на котором обвинение рисует как можно полнее картину преступления, а защита пытается найти смягчающие обстоятельства
- Из них логически вытекают, хотя и отсутствуют у Павла, такие выражения, как "признание невиновным", "аннулирование вины»
- В такой ситуации "преступник" (2, 18) изо всех сил старается вспомнить, насколько полно он выполнял предписания Закона, и таким образом надеется за счет выполненных "дел Закона" склонить чашу весов Божественного правосудия в свою пользу - к оправданию, к признанию себя праведным

- Что конкретно имеет в виду ап. Павел под делами Закона, и, главное, можем ли мы понимать его слова в более широком, актуальном для нас смысле?
- Конкретно он имеет в виду предписание иудейского Закона, среди которых один ритуал - обрезание, будучи одной из заповедей Закона (Быт. 17, 10-14), стал самым ярким символом, своего рода опознавательным знаком иудейства, знаком его избранничества в Ветхом Завете перед лицом языческого мира
- Именно это предписание иудействующие и убеждали галат соблюдать, если они хотят оправдаться перед Богом

- Но речь идет далеко не только об обрезании как таковом - оно ведь лишь один, хотя и самый яркий символ всего иудейского Закона и, шире, всей полноты Закона вообще. Галатов понуждали соблюдать Закон во всем его объеме:
- *Наблюдаете дни, месяцы, времена и годы (4, 10)*
- Имеются в виду иудейские праздники и т. п. В наше время в Христианской Церкви обрезание, конечно, не только не является символом церковного Закона, но даже вовсе не входит в христианские заповеди и ритуальные правила
- Однако аналогичные своего рода предписания-символы можно без труда найти и в современной обрядовой практике Церкви, имеющей за плечами уже не одно столетие (примерно столько же, если не больше, сколько иудейство имело за своими плечами ко временам ап. Павла): например, пост, всевозможные молитвенные правила в их четкой оформленности и т. п. Без них невозможна религиозная жизнь, как немыслимо человеку ходить без одежды, которая всегда соответствует некоторым современным стандартам, меняющимся из века в век

- Да, все это неизбежно, но рядом с этой-то объективной неизбежностью ап. Павел и увидел опасность, возможность ошибки, погрешающей прямо против Благой вести о Христе и ставящей ее под угрозу полного непонимания, а значит, и неприятия
- *Не отвергаю* благодати Божией; а если Законом оправдание, то Христос напрасно умер (Гал.2, 17-21)
- Благодать (ст. 21) и есть то, что дается даром, ни за что, незаслуженно. Отсюда противопоставление: оправдание по Закону (в стремлении перевесить преступления против Закона количеством добродетелей, т. е. дел соблюдения Закона) и оправдание по благодати, т. е. даром, прощая преступления. После приведенных слов идут уже приведенные выше эмоциональные упреки Павла:
- *1 О, несмысленные Галаты! кто прельстил вас не покоряться истине, вас, у которых перед глазами предначертан был Иисус Христос, как бы у вас распятый? 2 Сие только хочу знать от вас: через дела ли Закона вы получили Духа, или через наставление в вере? 3 Так ли вы несмысленны, что, начав духом, теперь оканчиваете плотью? (Гал. 3, 1-3)*

- Человеческим ответом на благодать как дар от Бога может быть лишь благодарность и вера. Здесь апостол привлекает ветхозаветный материал, авторитетный как для него, так и, как он знает, для его иудействующих оппонентов. Коль скоро иудеи именовали себя "сынами Авраама", Павел и обращается к истории Авраама:
- *6 Так Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность. 7 Познайте же, что верующие суть сыны Авраама. 8 И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: в тебе благословятся все народы. 9 И так верующие благословляются с верным Авраамом (Гал. 3, 6-9)*

- Впоследствии Павел не раз еще будет обращаться к личности великого ветхозаветного патриарха. Можно сказать, что Павел внес большой вклад в то, чтобы мы смогли оценить Авраама во всем его уникальном достоинстве - как гиганта веры в истинного Бога. Вера Авраама уникальна уже по той причине, что в Библии она описана как первый (после грехопадения) вразумительный человеческий опыт общения с истинным Богом. В своей вере Авраам не имел никаких гарантий, но был движим какой-то сверхчеловеческой силой, что и позволило ему откликнуться на Божье призвание (см. Быт. 12, 1-4)
- Или же, как будто "вопреки Богу", скрывшему Свой человеколюбивый облик за личиной кровожадного языческого божества, Авраам оказался готов принести в жертву Исаака (подарок Божий - исполнение обещаний) и тем самым обнаружил в человеческой душе те дотоле неведомые возможности, которые позволяют вести достойный диалог с Богом (см. Быт. 22, 1-18)
- Главной добродетелью Авраама, которая и была его участием в Завете с Богом и которая делала его праведным перед Богом, была вера и только вера: "Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность" - эту цитату из Быт. 15, 6 (в Быт. 15 говорится о заключении Завета с Авраамом) ап. Павел и приводит как главный аргумент (Гал. 3, 6)

- Удивительно точным оказывается утверждение ап. Павла "верующие суть сыны Авраама" (3, 7). В свете того, что "сынами Авраама" называли себя иудеи, логическое ударение в высказывании Павла стоит на слове "верующие": "Верующие - вот кто на самом деле являются сынами Авраама". В Рим. 4, 11 Авраам именуется "отцом всех верующих»
- Далее апостол с помощью различных аргументов продолжает доказывать, что Законом не может быть получено оправдание. Во-первых, Павел возражает против убеждения, что можно оправдаться хотя бы частичным соблюдением Закона, причем возражает на основании самого же Закона:
- *Все, утверждающиеся на делах Закона, находятся под клятвою. Ибо написано: проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге Закона (Гал. 3, 10; ср. Втор. 27, 26)*

- Во-вторых, он приводит еще одно доказательство "от Писания", цитируя Авв. 2, 4:
- *А что Законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно, потому что праведный верою жив будет. А Закон не по вере; но кто исполняет его, тот жив будет им (Гал. 3, 11-12)*
- Ст. 12 на первый взгляд выглядит странным в контексте настоящих рассуждений Павла. Здесь почти прямая цитата Лев. 18, 5. Речь идет о том, что Павел не отвергает Закон вовсе, но лишь его превратное понимание, ибо Закон провозглашает заповеди, с помощью которых человек идет к праведности. Вопрос в том, с каким пониманием, под воздействием какого духовного импульса он их соблюдает

- *13 Христос искупил нас от клятвы Закона, сделавшись за нас клятвою, ибо написано: проклят всяк, висящий на древе, 14 дабы благословение Авраамово через Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою (Гал. 3, 13-14).*
- Провозглашая заповеди Божии, Закон тем самым явственно обозначает все творимое человеком зло как преступления против Бога ("преступление" - понятие, автоматически появляющееся рядом с понятием "Закон")
- А значит, всякий, кто нарушает заповеди, как пункты Закона, находится под проклятием. Лишь во Христе, в котором даруется прощение, снимается подобное проклятие. Об этом говорится с помощью одного из специфических терминов, взятых из торгово-общественной области, но вошедших в богословский лексикон еще в Ветхом Завете: искупление

- Павел никогда не называет Иисуса Христа "Искупителем", но он пишет, что во Христе вновь совершается подобное приобретение, искупление (ср. Рим. 8, 23; 1 Кор. 6, 20; 7, 23). В Гал. 3, 13 об искуплении говорится даже как о своеобразной "плате", когда в качестве жертвы упомянутому проклятию Христос отдает Самого Себя - взамен нас
- *Проклят всяк, висящий на древе (Гал. 3, 13) - цитата из Закона (Втор. 21, 23).*
- Закон обозначил грехи, чтобы тем весомее было воспринято оправдание как прощение и усыновление человека во Христе. В этом контексте у Павла появляется знаменитое определение Закона как детоводителя ко Христу (см. Гал. 3, 24). Детоводитель (педагог) - это раб или слуга, которому на время детства вверено воспитание малолетнего сына-наследника. Павел подметил удивительный парадокс, великолепно поясняющий служебную роль Закона: малолетний сын, мальчик, потенциальный наследник и даже будущий хозяин этого самого раба-педагога, пока находится в полной зависимости, в своеобразном рабстве, под руководством у детоводителя, ибо куда его тот поведет буквально за руку, туда он и пойдет. В древности такие детоводители обычно водили детей в школу и обратно

- Но это лишь определенный, воспитательный этап жизни человека - до его совершеннолетия, когда он осознает, кто же он на самом деле, и вступит в права владения.
- *Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись (Гал. 3, 27)*
- Во Христе человек обретает новое качество, новое звание: быть не в рабстве, а в сыновстве у Бога, подобно Самому Христу. Нетрудно узнать в приведенных словах Павла краткий, но торжественный литургический крещальный гимн Православной Церкви:
- *28 Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе. 29 Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники. Еще скажу: наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба, хотя и господин*

- Продолжается тема детоводителя, на фоне которой зреет один из самых возвышенных Павловых выводов - об усыновлении человека Богу.
- И вот, наконец, мы и читаем весьма торжественный (в том числе и за счет своего литургически важного места - как Апостольское чтение на Литургии в праздник Рождества Христова) отрывок об усыновлении человека Богу в Иисусе Христе:
- *но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего, Который родился от жены, подчинился Закону, 5 чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление. 6 А как вы - сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: Авва, Отче! 7 Посему ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник Божий через Иисуса Христа (Гал. 4, 4-7)*

- "Полнота времени" (ст. 4) - исполнение исторического срока, что предполагает восприятие человеческой истории как прямой, которая ведет к определенной цели (Царствию Божию) и в которой все происходит "своевременно«
- Христос - исполнение, цель и смысл истории. Слова о педагогическом значении Закона, о полноте времени во Христе следует понимать не только в "макроисторическом" смысле - как оценку пути, пройденного всем человечеством в древности. При таком линейно-хронологическом понимании Ветхий Завет и Закон в самом деле потеряли бы смысл. В том-то и дело, что свое педагогическое значение, как путь ко Христу (т. е. к пониманию, что есть грех и что есть прощение греха во Христе), Закон и весь Ветхий Завет сохраняют всегда. Они остаются актуальным Словом Божиим для каждого человека во все времена. Иначе говоря, свой путь ко Христу на "микроуровне" проходит не только все человечество в целом, но и каждый человек в отдельности

- Усыновление - очень ценное понятие. Оправдание дается, вернее, даруется человеку даром, по благодати, ибо благодать есть не что иное, как дар. Соответственно, и дар можно принять только на веру, с доверием. Дар, благодать, с одной стороны, и вера, доверие, свободное принятие дара, с другой, - вот две стороны одного события, а именно события отношений между любящими и доверяющими друг другу личностями: между Богом как Отцом и человеком как сыном. Это не Господин и раб, а Отец и сын
- Требования жить по вере, по благодати, а не под игом рабского соблюдения Закона ап. Павел страстно и убежденно провозглашает в Гал. как единственно возможный путь жизни в Новом Завете. Но эти требования оказываются в высшей степени необычными и трудными, если, конечно, мы не будем их воспринимать как затертые лозунги или в каком-то превратном, обмельченном, усеченном понимании (есть даже выражение "поступить не по Закону, а по благодати", которым оправдывают все что угодно). Они вечно новы

- По сути дела в этом новизна Нового Завета, который именно потому и не перестает быть Новым (т. е. непривычным, трудно выполнимым), но вот уже две тысячи лет поставленным как единственная задача Богом во Христе
- Так мысль Павла в Гал. логически переходит к еще одному краеугольному новозаветному понятию - свободе, тому тяжкому дару, который и является самой яркой печатью богосыновства человека.
- *1 Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства. 2 Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа. 3 Еще свидетельствую всякому челове-ку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь Закон. Вы, оправдывающие себя Законом, остались без Христа, отпали от благодати, а мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры. 6 Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью (Гал. 5, 1-6)*

- "Вера, действующая любовью" (ст. 6), - необычайно точное выражение, имеющее в виду под верой не какой-то усеченный, внутренний, интеллектуальный акт признания Христа, а полноценный путь жизни, который не может не проявляться вовне. Так снимается вопрос о противопоставлении спасения верой и делами. Спасение не заслуживается добрыми делами, а наоборот, вера есть причина добрых дел. Также снимается противопоставление со знаменитым "вера без дел мертва" (Иак. 2, 20. 26), так как "вера, действующая любовью" есть по своей сути то же самое.
- "Было бы неправильным толкованием мысли Апостола видеть в "вере" только ее умозрительное содержание: понимать "веру" как "символ веры". Вера предполагает и "символ веры", но Павлово понимание веры гораздо шире. Для ап. Павла вера есть вся полнота духовной жизни. Вера выражается в стремлении того, кто верит, к совершенному единению с Тем, в Кого он верит"