

Свидетельства Нового Завета Указания на троичность Лиц без указания Их различия

- К числу таких указаний относится прежде всего Крещение Господа Иисуса Христа в Иордане от Иоанна, которое получило в церковном Предании наименование Богоявления. Это событие было первым явным Откровением человечеству о Троичности Божества. Наилучшим образом сущность этого события выражена в тропаре праздника Богоявления
- В одном ряду с Крещением стоит другое евангельское событие — Преображение Господне, которое также есть Откровение о Пресвятой Троице. В. Н. Лосский комментирует эти события евангельской истории следующим образом:
- «Поэтому и празднуется так торжественно Богоявление и Преображение. Мы празднуем Откровение Пресвятой Троицы, ибо слышен был голос Отца и присутствовал Святой Дух. В первом случае под видом голубя, во втором — как сияющее облако, осенившее апостолов»

Указания на различие Божественных Лиц и на Божественные Лица в отдельности

- Указание на личное различие между Отцом и Сыном утверждается в Прологе Евангелия от Иоанна (Ин.1:1-3)
- На личное различие Отца и Сына указывают также следующие стихи: *Все предано Мне Отцем Моим, и никто не знает Сына, кроме Отца; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть* (Мф.11:27)
- *Но чтобы мир знал, что Я люблю Отца и, как заповедал Мне Отец, так и творю* (Ин.14:31)
- *Иисус же говорил им: Отец Мой доныне делает, и Я делаю* (Ин.5:17)

- Учение о личном различии Сына и Духа Святого содержится в главах 14:16 Евангелия от Иоанна, где Господь Иисус Христос говорит о Святом Духе как о *другом Утешителе* (Ин.14:16)
- Здесь возникает вопрос: почему Дух назван «другим Утешителем», какой еще есть Утешитель?
- Это недоумение объясняется тем, что синодальный перевод не всегда буквально соответствует греческому оригиналу. Так, в синодальном переводе 1 Ин.2 Господь Иисус Христос назван словом «Ходатай». В греческом же тексте здесь стоит слово «*параклитос*» (**παράκλητος**), т. е. то же самое слово, каким в Евангелии от Иоанна именуется Святой Дух (см.Ин.14:16)
- Называя Духа другим Утешителем (ἄλλος παράκλητος), т. е. отличным от Себя Самого, Господь указывает тем самым на Свое отличие от Духа Святого как иного Лица

- Личное различие Сына и Духа выражено и в словах ап. Павла: *никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым* (1 Кор.12:3)
- Слова ап. Павла: *Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно* (1 Кор.12:11) — являются самым ярким в Новом Завете указанием на личное бытие Святого Духа, поскольку очевидно, что сила безличная не может действовать так, как ей угодно, т. е. свободно

Свидетельства Откровения о божественном достоинстве и равенстве Божественных Лиц

- Говоря о том, что каждое из Лиц Пресвятой Троицы обладает Божественным достоинством и является истинным Богом, необходимо уточнить, в каком смысле употребляется здесь слово «Бог», поскольку в Священном Писании слово «Бог» может употребляться и в переносном смысле
- Например, в Ветхом Завете богами называются судьи Израилевы (см.: Пс.81:1—7), а ап. Павел самого сатану называет *богом века сего* (2 Кор.4:4)
- Иными словами, следует выяснить, является ли, согласно Откровению, каждое из Лиц Троицы Богом в истинном смысле этого слова

Божественное достоинство Бога Отца

- Что касается Божества Отца, то оно никогда не ставилось под сомнение даже еретиками. Если мы обратимся к Новому Завету, то увидим, что и Господь Иисус Христос и апостолы представляют нам Отца Богом в истинном смысле слова, Который обладает всей полнотой
- Достаточно ограничиться двумя ссылками на Писание. Господь Иисус Христос называет Своего Отца *единым истинным Богом* (Ин.17:3), а ап. Павел пишет: *У нас один Бог Отец, из Которого все* (1 Кор.8:6) Божественных свойств
- Поскольку божественное достоинство Отца сомнений не вызывает, наша цель состоит в том, чтобы доказать ссылками на Священное Писание, что Сын и Святой Дух обладают тем же божественным достоинством, что и Отец, т. е. доказать равенство Отца, Сына и Святого Духа, т.к. божественное достоинство не может иметь степеней и градаций

Свидетельства Откровения о божественном достоинстве Сына и Его равенстве с Отцом

- Когда мы исповедуем Сына Божия Богом, то имеем в виду, что Он есть Бог в собственном, прямом смысле слова, т. е. Бог по природе, а не по усыновлению (в переносном смысле)

Свидетельства Самого Господа Иисуса Христа

- После того как Господь исцелил расслабленного в купальне Вифезда, фарисеи обвинили Его в нарушении субботы, на что Спаситель ответил: *... Отец Мой доныне делает, и Я делаю (Ин.5:17)*
- Тем самым Господь, во-первых, приписывает Себе Божественное сыновство; во-вторых, усволяет Себе власть, равную с властью Отчей; и, в-третьих, указывает на Свое соучастие в промыслительном действии Отца после прекращения творения, т. к. слово «делаю» в данном случае означает не создание из ничего, а указывает на промыслительную деятельность Бога в мире

- Фарисеи, услышав это высказывание Христа, вознегодовали на Него, за то что Он Отцом Своим называет Бога, делая Себя равным Богу. Христос же не только никак не поправляет фарисеев, не опровергает их, а, наоборот, подтверждает, что они совершенно правильно поняли Его высказывание
- В той же беседе после исцеления расслабленного Господь говорит: *...Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего: ибо, что творит Он, то и Сын творит также* (Ин.5:19). Это — указание на единство воли и действия Отца и Сына

- Исцелив расслабленного в Капернауме, Господь сказал ему: *Прощаются тебе грехи твои* (Лк.5:20). По иудейским представлениям, так же как и по христианским, прощать грехи может только Бог. Таким образом, Христос этими словами восхищал Себе Божественные прерогативы.
- Именно так это и поняли книжники и фарисеи, которые говорили сами в себе: *кто может прощать грехи, кроме одного Бога?* (Лк.5:21)

- Господь приписывает Себе полноту знания Отца: *Как Отец знает Меня, так и Я знаю Отца* (Ин.10:15), ибо *Я и Отец — одно* (Ин.10:30), *Отец во Мне и Я в Нем* (Ин.10:38); указывает также на единство жизни Сына с Отцом: *Ибо, как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе* (Ин.5:26) — и как *Отец воскрешает мертвых и оживляет, так и Сын оживляет, кого хочет* (Ин.5:21)
- Вполне определенно мысль о единстве Отца и Сына выражена в Первосвященнической молитве Спасителя: *И все Мое Твое, и Твое Мое* (Ин.17:10)

- Указывает Господь и на вечность Своего бытия: *...истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь (Ин.8:58)*. В Первосвященнической молитве Господь говорит: *И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира (Ин.17:5)*
- Сын, согласно словам Господа, являет в Себе всего Отца. На Тайной вечере на просьбу ап. Филиппа: *Господи! покажи нам Отца, и довольно для нас* — Господь отвечает: *...Видевший Меня видел Отца (Ин.14:8—9)*. Господь указывает, что Сына, т. е. Его Самого, должны чтить так же, как и Отца: *Кто не чтит Сына, тот не чтит и Отца, пославшего Его (Ин.5:23)*. И не только чтить как Отца, но и веровать в Него как в Бога: *...веруйте в Бога, и в Меня веруйте (Ин.14:1)*

- Свидетельством Христа о Своем божественном достоинстве может быть и выражение Я есмь (Ин.6:20, 35, 48, 8:12, 24, 10:7, 11, 11:25, 13:9, 14:6, 15:11, 18:5—6, 8), похожее на то, как в Ветхом Завете говорил о Себе Бог (см.: Втор.32:39; Ис.41и др.). Возможно, это выражение, приводимое в Новом Завете, естественно, по-гречески, включает в себе прикровенное указание на священную еврейскую тетраграмму (см.: Исх.3:14)

Свидетельства апостолов о божественном достоинстве Сына и Его равенстве с Отцом

- Ап. Петр в своем исповедании называет Иисуса Христа *Сыном Бога Живаго* (Мф.16:16);
- При этом в греческом тексте слово «Сын» употребляется с артиклем. Ὁ Υἱός означает «подлинный сын», «настоящий сын», не в том смысле, в каком может быть назван «сыном» всякий человек, верующий в единого Бога
- Ап. Фома, в ответ на предложение Спасителя вложить свои персты в гвоздиные язвы, восклицает: *Господь мой и Бог мой!* (Ин.20:28)
- В послании ап. Иуды Иисус Христос также прямо называется Богом: *...отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа* (Иуд.1:4)

Свидетельства апостола Иоанна

- Ап. Иоанн в своих творениях заложил основания церковного учения о Сыне Божиим как о Логосе, т. е. Божественном Слове. В первых стихах своего Евангелия (см.: Ин.1:1—5) евангелист Иоанн говорит о Слове как в состоянии воплощения, так и независимо от Его явления миру
- Он говорит: *Слово стало плотью* (Ин.1:14), указывая на таинство воплощения и тем самым утверждая тождество Лица Сына Божия до и после воплощения. Таким образом, воплотившееся Слово, Господь Иисус Христос, как Лицо тождественен предвечному Сыну Божию. Сын Божий назван Словом и в Откровении св. апостола Иоанна (см.: Откр.19:13)

- В 1 Ин.5 Иисус Христос прямо назван Богом: *Сей есть истинный Бог и жизнь вечная*
- В этом же стихе Господь называется и истинным Сыном, а в 1 Ин.4:9 ап. Иоанн говорит о Христе как о Сыне Единородном: *Бог послал в мир единородного Сына Своего*. Наименования «единородный», «истинный» призваны показать совершенно особое отношение Сына к Отцу, которое принципиально отлично от отношения к Нему всех других существ
- Ап. Иоанн также указывает на единство жизни Отца и Сына: *Бог даровал нам жизнь вечную, и сия жизнь в Сыне Его. Имеющий Сына (Божия) имеет жизнь; не имеющий Сына Божия не имеет жизни (1 Ин.5:11—12)*
- По учению евангелиста Иоанна, Сын, так же как и Отец, является Источником жизни для мира и человека: *возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам (1 Ин.1:2)*

- Наконец, ап. Иоанн приписывает Сыну Божию Божественные свойства, в частности свойства всемогущества и вечности, именуя Его Вседержителем: *Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, говорит Господь, Который есть и был и грядет, Вседержитель (Откр.1:8)*

Свидетельства апостола Павла

- Ап. Павел неоднократно называет Иисуса Христа Богом: *Великая благочестия тайна: Бог явился во плоти* (1 Тим.3:16)
- Когда ап. Павел на пути в Иерусалим прощается в Милите с ефесскими пресвитерами, он, говоря о *Церкви Господа и Бога, которую Он приобрел Себе кровию Своею* (Деян.20:28), тем самым указывает на божественное достоинство Христа, называя Его Богом
- Кроме того, ап. Павел прямо именует Иисуса Христа *великим Богом и Спасителем нашим* (Тит.2:13) и *сущим над всем Богом, благословенным во веки* (Рим.9:5)

- В Кол.2ап. Павел утверждает, что во Христе *обитает вся полнота Божества телесно*, т. е. вся полнота Божественной природы, которая присуща Отцу
- В 2 Кор.4 и Кол.1о Сыне говорится как об *образе Бога невидимого*. То же самое утверждается в Флп.2:6: *Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу*. Ап. Павел также усваивает Сыну Божию свойство вечности, говоря, что Он есть *рожденный прежде всякой твари* (Кол.1:15). В Евр.1о Сыне говорится как о *Первородном*, т. е. рожденном прежде бытия мира. Также Сын Божий называется ап. Павлом *Творцом всего видимого и невидимого* (см.: Кол.1:16—17), через Которого Бог *и веки сотворил* (Евр.1:2)

- б) *Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами (2 Кор.13:13).*
Этими словами, которые вошли в текст чинопоследования византийской литургии, ап. Павел указывает на Сына и Духа как на два различных Лица, Которые подают дарования наравне с Отцом
- в) *Три свидетельствуют на небе: Отец, Слово и Святый Дух; и Сии три суть едино (1 Ин.5:7)*
- Это место из Послания апостола и евангелиста Иоанна является спорным, поскольку оно отсутствует в подавляющем большинстве греческих рукописей до IV в. и в творениях большинства греческих отцов нет ссылок на этот стих