

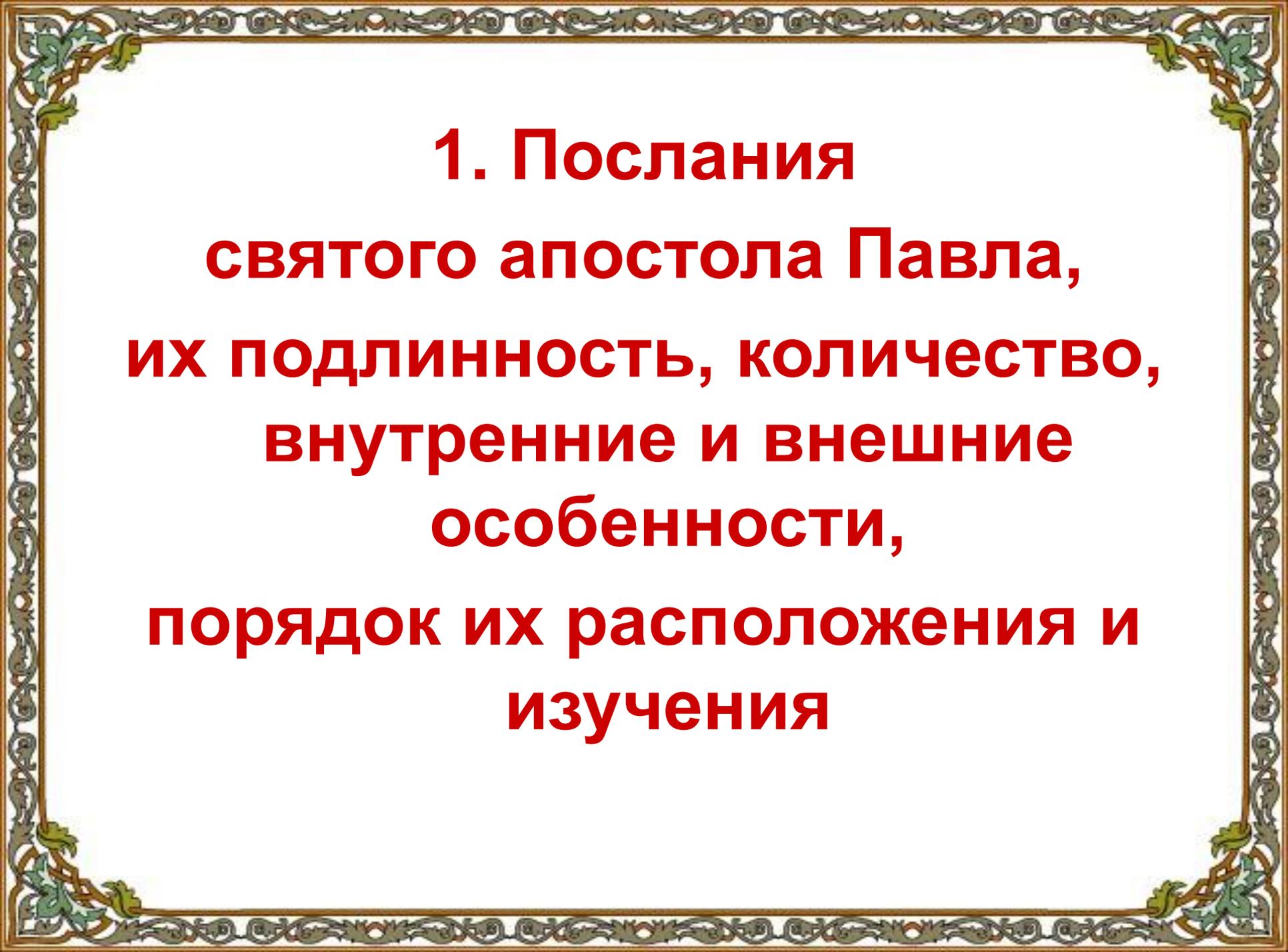


НОВЫЙ ЗАВЕТ

ВВЕДЕНИЕ В СВЯЩЕННОЕ ПИСАНИЕ НОВОГО ЗАВЕТА



Послания апостола Павла



**1. Послания
святого апостола Павла,
их подлинность, количество,
внутренние и внешние
особенности,
порядок их расположения и
изучения**

С глубокой древности за подлинные принимаются 13 посланий (кроме Послания к Евреям).

Мураториев фрагмент (около 170 г.) упоминает все 14. Еретик Маркион (около 150 г.) исключает Пастырские послания, но тем самым свидетельствуя об их существовании. У мужей апостольских (у Климента Римского, у Тертуллиана) имеются выдержки из всех 14 посланий святого апостола Павла.

Апостол Павел пользовался услугами переписчиков. В Послании к Римлянам (16,22) таким был некий Тертый. Иногда апостол вел собственноручную переписку (1 Кор. 16,21; Кол.4,18), – это или приветствие, или благословение. Послание к Филимону (ст.10) и к Галатам (6,11) написаны собственноручно.

Язык был греческим, но с явной окраской гебраизмами. Грамматика подчинена движению живой мысли и сердца, со всеми их оттенками и изгибами.

Порядок посланий сложился в Церковном каноне постепенно. *Послания к Церквам* помещаются всегда первыми. Только *Послание к Евреям* помещали в разных местах, но наиболее часто в конце всех, поскольку оно было признано каноническим позднее других. Современный порядок посланий в каноне Нового Завета соотнобразуется с важностью обсуждаемых в них вопросов и постепенностью их раскрытия.

Вначале помещается послание с изложением вопроса об **оправдании** (Послание к Римлянам), затем идут послания об усвоении **оправдания** в жизни верующих (1-е и 2-е Коринфянам). Обоснование оправдания против всяких возражений изложено в Послании Галатам. Это так называемая группа **сотериологических** посланий.

Затем идет группа **христологических** посланий, раскрывающих учение о совершителе спасения – Иисусе Христе: Ефессянам, Колоссянам, Филлипийцам, Евреям. Сюда же относится и Послание к Филлимону.

Третья группа посланий – **нравственно-эсхатологического** содержания (1-е и 2-е Фессалоникийцам), – о последних судьбах мира.

Четвертая группа – **пастырские** послания (1-е и 2-е Тимофею и Титу) с изложением правил устройств и руководства христианскими общинами для достижения спасения.

С точки зрения хронологической все 14 посланий можно разделить на 4 группы:

1 группа

Второе путешествие:

1-е и 2-е Фессалоникийцам, (53 г.).

2 группа

Третье путешествие:

1-е и 2-е Коринфянам, Галатам, Римлянам (около 57-58 гг.) – об условиях и средствах оправдания.

3 группа

Первые Римские узы:

**Ефессянам, Филлипийцам,
Колоссянам, Филимону, Евреям**
(около 63-64 гг.) – догматико-христологическое учение о лице Искупителя Иисуса Христа как Божественной Ипостаси.

4 группа

Пастырские послания (1-е и 2-е Тимофею и Титу), написанные в конце жизни апостола Павла, после освобождения его из первых римских уз (64-67 гг.), и выражающие заботу о каноническом устройстве Церкви. Как предсмертный завет великого апостола звучит Второе послание к Тимофею, написанное им во время вторых римских уз, в ожидании близкой своей кончины (67 г.).

Содержание

Каждое послание состоит из 4-х частей:

- 1) вступление;
- 2) вероучительная часть;
- 3) нравоучительная часть;
- 4) заключение.



Послание к Римлянам

Общие сведения о Римской Церкви

Римская Церковь была основана одной из первых. Ее основатели - прозелиты, приходившие из Рима в Иерусалим по служебным делам, а также христиане из иудеев, прибывшие в столицу мира.

В книге Деяний (2,10) говорится, что среди присутствующих в день Пятидесятницы некоторые были из Рима. Палестина уже в 63 году до Р.Х. стала провинцией Рима, в результате чего многие иудеи были вывезены в Рим, что потом послужило также благоприятной почвой для распространения христианства.

Судя по тому, что апостол Павел «не любил созидать на чужом основании» (Рим. 15,20) и что он очень стремился в Рим для благовестия (Рим. 1,13), можно заключить, что Римская Церковь была основана с участием учеников самого апостола Павла. В главе 16 апостол Павел упоминает целый ряд своих сотрудников, которые могли быть и первыми миссионерами в Риме. Это особенно относится к Акиле и Прискилле, которых «благодарят все церкви языческие» (Рим. 16,3-4), т. е. и римская включительно.

Община в Риме была смешанная: она состояла из иудеев и язычников.

Язычников было большинство, поэтому апостол Павел часто называет себя «апостолом язычников» (Рим. 11,13). Среди имен, упоминаемых в 16-й главе, такие, как Иродион, Мариам – явно иудейские; другие 14 имен – греческие; имена: Юния, Юлия, Урбан – латинские.

2. Время и место написания Послания

Написано Послание в конце 3-го путешествия, т.е. около **58 года**. Местом написания был г. Коринф, о чем можно судить по представительнице Послания Фиве, диакониссе церкви **Кенхреи**, пригорода **Коринфа** (Римлянам 16,1).

Послание написано на греческом языке, который был весьма распространен в столице римской империи. Вплоть до III века он считался классическим языком, и владение им считалось признаком высокой культуры для римской знати.

3. Повод и цель написания Послания

Апостол Павел проявлял особую заботу о преуспевании Церкви Христовой в столице империи, положение дел в которой он хорошо знал через многочисленных своих сотрудников. Известия эти были в общем благоприятны, и апостол намеревался прийти к христианам Рима «с полным благословением благовествования Христова» (15,29). Однако **разногласия между иудеями и язычниками**, из которых состояла община в Риме, не были принципиально устранены, что приводило иногда к взаимному недоверию или даже вражде и разделению.

Поэтому апостол Павел использует единственно возможный способ их взаимного примирения – раскрывает им принципиально новые средства оправдания перед Богом и новые начала христианской жизни в Церкви. **Не закон (у иудеев) и обряд (у язычников), а вера во Христа через таинства оправдывают грешника перед Богом;** не узконациональное братство (у иудеев) и не лицемерие и корысть (у язычников), а «любовь от чистого сердца» ко всем без исключения людям лежит в основании христианской нравственности и жизни в Церкви.

Апостол Павел намеревался также раскрыть свое благовестие, а тем самым и себя самого, имея ввиду свое предстоящее путешествие в Рим, а также имея планы перенести свою миссионерскую деятельность на Запад европейского континента (в Испанию, 15,24,28).

Главная тема Послания к Римлянам

- Основная тема послания – это **оправдание и спасение грешника через веру во Иисуса Христа** (первая глава и особенно третья).
- Тема раскрывается через противопоставление понятий Закона и Благодати, греха и спасения, плоти и духа, креста и воскресения. Это главное сотериологическое Послание, представляющее стройную теодицею (оправдание Богоустановленного порядка) и как бы малый катехизис христианства.

Всё послание можно разделить
на 2 главные части:

- догматическая (1,18 –11,36);
- нравоучительная (12,1-15,13).

Догматическая часть

1. Греховность всего человечества (1,18–3,20)

Сообразно с главной мыслью Послания о необходимости признания нового средства оправдания – верой, независимо от закона, Апостол показывает, что все человечество, как **иудеи**, так и **язычники**, **одинаково виноваты перед Богом** и подлежат праведному суду. Язычники, не имея закона, грешили вне закона, вне закона и гибнут, а иудеи, не исполнив закона, по закону осудятся.

а) Греховность язычников (1,18,–32)

- Язычники могли иметь и имели определенное понятие о Боге на основании естественного откровения, данного всему роду человеческому. Оно заключается в том, что каждый человек может на основании собственных познавательных способностей путем наблюдения и рационалистического изучения причинности, целесообразности мира, его разумности и красоты заключать о существовании верховной Причины, верховного Разума, личностного и благого по отношению к человеку, т.е. Бога.

Они не должны были ниспасть до такого неразумия, чтобы начать почитать за Бога животных (птиц, четвероногих, пресмыкающихся). Почему же все-таки произошло такое падение язычников? Апостол отвечает: «...они, познав Бога, не прославили Его как Бога, и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; называя себя мудрыми, обезумели» (1,21-23). Язычники не сделали никаких нравственных выводов из естественного богопознания, но занялись пустым умствованием о природе богов, создали множество нелепых мифов и культов.

Так как язычники в своих сердцах вместо Бога поставили идола из своих похотей и страстей, то и Бог «предал» их ходить «путями своими». Бог «предал их», т. е. попустил им, предоставил изведать все пределы их собственной свободы, без которой невозможно раскрыть все возможности человека как образа Божия. Избрав противоестественный образ жизни вне Божьего закона, язычники полностью извратили нормы человеческой морали и закона Божия. Но в этом беззаконии они получили и должное возмездие: языческое общество до того развратилось, что скоро стало нежизнеспособным.

б) Греховность иудеев (2,1-29)

- Еще более виновными оказывались иудеи, которые имели всю полноту ветхозаветного откровения о Боге. Иудеи хвалятся законом и Писанием, превозносятся этим перед язычниками, осуждают всех, но сами тоже подлежат смертному осуждению от Бога, потому что сами делают то же, хотя и не признают своей греховности и виновности перед Ним. И если они до сих пор остаются не наказаны, то подлежат в день суда еще большему осуждению, чем язычники. Иудеи присвоили себе принадлежащее одному Богу право судить другие народы, и в этом их великий грех.

Апостол Павел поэтому говорит о всеобщности суда и наказания: «Те, которые, не имея закона, согрешили, вне закона и погибнут; а те, которые под законом согрешили, по закону осудятся, потому что не слушатели закона праведны перед Богом, но исполнители закона оправданы будут» (12, 12-13). Язычники осудятся по закону, данному от рождения: способности познавать добро и зло, т. е. по закону совести, а иудеи осудятся как-бы по двойному закону: закону внутреннему, от природы, и по закону писанному, данному от Бога через Моисея.

Естественный нравственный закон, или закон совести, с которым человек рождается в мир, – всеобщий судья рода человеческого (2,14-15). Сверх этого закона иудеи имели закон Моисеев – это их преимущество (2,10,17-20), ибо он путеводил к истине, но лишь при исполнении его. А без исполнения закона он лишь больше осудит иудеев (2,9). Истинный тот иудей, кто исполняет закон, притом исполняет не по букве, а по духу, т.е. делает закон из долга своей внутренней потребностью (2,23–29).

в) Сравнение иудеев с язычниками (3,1-20)

- Обличив гордость и превозношение иудеев перед язычниками, апостол Павел не скрывает **действительного преимущества иудеев**: им вверено слово Божие, и они раньше других получили благовествование: (Рим. 3,1-2). И неверность иудеев не упраздняет верности Божиих обетований – народ иудейский остается народом великим и избранником Божиим, ибо у них и «усыновление, и заветы, и законоположение, и служение, и обетования» (Рим. 9,4). Этот народ должен был быть руководителем в религиозной жизни для всего человечества.

А то, что они, иудеи, теперь отвергнуты, не означает, что Бог не верен в Своих обетованиях, – это произошло по причине неверности самих иудеев, – через непризнание явившегося Мессии.

Преимущества иудеев возвышают только славу Божию, но не выражают их нравственного достоинства. В нравственном отношении они не имеют никакого преимущества перед язычниками. Иудеи не исполнили закона, поэтому не имеют никакого права на оправдание перед Богом. Таким образом, «весь мир становится виновен перед Богом» (3,19), – «как Иудеи, так и Еллины, все под грехом» (3,9).

2. Учение об оправдании верой (3,21-4,25)

Единственно, чем может оправдаться человек перед Богом, – это вера в Иисуса Христа, независимо ни от прошлых грехов, ни от религиозной или национальной принадлежности. Возможность такого оправдания обусловлена тем, что **виновность человечества перед Богом истреблена смертью Сына Божия**. Верой мы усвоаем крестный подвиг Христа. Пример Авраама показывает, что он оправдался верой в будущее обетование, – тем более ныне человек оправдывается верой в свершившееся обетование в лице Иисуса Христа.

Как грязь очищается водою с погруженного в нее предмета, так грех очищается в таинстве крещения верой в омывающую баню Крови Христовой. **Верующий верой соединяется со Христом**, принимает в себя очищающую силу Христовой Жертвы и тем самым становится оправданным, освященным и святым. Верой мы принимаем «правду Божию», т.е. Его праведность, святость, – принимаем «даром», по благодати, искуплением в Иисусе Христе» (3,24).

Если оправдывает только вера, то не отменяется ли вообще закон, который тоже дан был от Бога? Вера отменяет только внешность закона, его мертвую букву, а внутреннюю, духовную его сторону, т. е. то, к чему он был призван – исправлять грешника, – утверждает. Закон стремился сделать человека праведным, но не мог. Это сделала вера и тем самым исполнила желание закона. **Вера привлекает благодать для исполнения закона,** и благодатью от веры, при делах веры, человек спасается.

По апостолу Павлу, человек веры – это личность, пребывающая в совершенно новом состоянии, ибо он во Христа крестился и **во Христа облекся, он «новая тварь»**. Жизнь верующего – это жизнь, одушевленная Духом Божиим, жизнь уже не по своей, а по Божией воле. У такого верующего дела вытекают из его веры. Поэтому **оправдание дается не по причине дел, которые следуют за верой, а по причине веры, которая делам предшествует.**

«Верующий» – это тот, кто хотя все должное делает, но считает себя «рабом неключимым». Он оправдание основывает не на этих своих делах, а на вере в Бога, веруя, что Бог не попустит ему погибнуть, но спасет его. Апостол называет такого оправданного верующего «нечестивым», потому что, хотя он и делает все, что в его силах, но остается все равно грешным. Но ради его веры Бог принимает его, как блудного сына, прощает ему его нечестие. При покаянии, стремлении к праведности его недостатки и грехи покрываются праведностью Божией, усвояемой верой.

Пример Авраама показывает силу веры вообще (4,18-21): верующий, уповая не на свои силы, но на силу Божию, преодолевает формальную логику и доказательства своего разума и наперекор всему доверяется Богу – Бог и вменяет ему в праведность это мужество и исполняет Свои обетования.

- **3. Действия или плоды оправдания (5,1-8,39)**

- **Глава 5.** Оправданный верой во Христа примиряется с Богом, получает вновь доступ к источнику благодати Духа Святого.
- **Глава 6.** Оправданный в таинстве крещения умирает для греха, чтобы жить для Бога в правде и святости.
- **Глава 7.** Оправданный освобождается от подвластности ветхозаветному закону. Закон свят и духовен, но вследствие греха, живущего во плоти, не был выполнен, чем еще больше обвинял человека.

Глава 8. Оправданный во Христе получает полную свободу от закона плотского для жизни по закону духовному, жизни в Духе Святом, Который усыновляет человека Богу, делает его сонаследником Христу. Через искупление человека, как главы тварного мира, и вся неразумная природа получает искупление и прославление. Наша уверенность в спасении основана на любви Божией, избравшей для спасения всякого человека по предвечному ведению Божию.

4. Неверие иудеев, его причины и последствия (9-11 главы)

- **Истинный Израиль** – это потомки Авраама не по плоти, а по духу, т.е. **все верующие независимо от национальности**. Язычники получили по вере то, чего иудеи не достигли делами закона. Плотской Израиль отвергнут, впрочем, так, что избрание Божие Израиля народом Своим не нарушилось, поэтому истинный, духовный Израиль спасется.

- Отпадение Израиля не было случайным, но входило в план Божественного промысления о спасении всего мира: «Неужели они преткнулись, чтобы совсем пасть? Никак. **Но от их падения спасение язычникам**, чтобы возбудить в них ревность» (11,11).
- Через падение Израиля Евангелие стало доступно язычникам. Вера язычников должна была вызвать в Израиле желание и самому принять сокровище своего откровения. Евреи «преткнулись не затем, чтобы пасть, но чтобы чрез преткновение восстать и исправиться» (Экумений).

- Желая вызвать ревность к принятию веры, апостол Павел указывает на промыслительное действие Бога, Который даже оскудение и преткновение иудеев сделал «богатством миру», – тем более благ будет, если они обратятся (11,12). Апостол ищет великих плодов веры, которые он связывает с обращением Израиля: «Ибо если отвержение их – примирение мира, то что будет принятие, как не жизнь из мертвых»? (11,15).
- Если все иудеи захотят обратиться ко Христу, то останется только открыться Царству Христову и воскресению мертвых.

Израиль изображается как благородное масличное дерево, к которому Бог, взамен отломившихся ветвей, прививает побеги дикой маслины, т. е. уверовавших язычников (11,17-24). Это дает право апостолу приоткрыть завесу будущего, тайну судьбы Израиля и промыслительное значение его отпадения: «ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдет полное число язычников» (11,25).

Итак, «всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать» (11,32). Непостижимость Божественного Промысла о спасении всего мира вызывает у апостола восторг и славословие: «О бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его... Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки. Аминь» (11,33,36).

Нравоучительная часть (12,1-15,13)

- **Глава 12.** Нравоучение апостола Павла основывается на его вероучении: искупленные и оправданные Христом должны жить по вере. Верующие во Христа составляют Церковь Божию, которое есть одно духовное тело во Христе, а сами верующие – члены этого тела. Поэтому верующие призваны к взаимному служению, взаимной любви и единомыслию.

- «Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми» (12,18), т.е. надо делать все возможное, чтобы быть в мире со всеми. Стоять за истину надо, и защищать обидимого тоже надо, но и защищая, надо **враждовать не против человека, а против злых его поступков.**
- Апостол не велит верующим вообще обращаться в суды для удовлетворения мести за обиду: «Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию»

- Вместо мщения лучше благотворить обидчику в его нужде, забывая его обиды: если он голоден, накормить его; если жаждет, напоить, и т. д.: «ибо, делая сие, ты соберешь ему на голову горящие уголья» (11, 20). Что это за «горящие уголья?» – Добрые дела и миротворение обидчику тушат и побеждают зло и вражду, погашают неприязнь. Если же обидчик не исправится, то добро, сделанное ему, увеличит его наказание и будет «горячими угольями» гнева Божия.

- **Глава 13.** Апостол Павел призывает оказывать должное повиновение властям, так как всякая власть установлена для блага и согласна с божественным замыслом.
- **Глава 14.** Основная заповедь христианская – заповедь любви, – в ней исполнение всего закона. Любовь должна руководить всеми поступками христианина, ибо и мы все приняты в любовь Божию.
- **Глава 15.** Любовь должна побуждать служить ближним, заботиться о слабых, терпеливо сносить немощи немощных, угождая при этом не себе, а друг другу, как и Христос не Себе угождал, а другим.

- Что же касается принципиального вопроса о чистой и нечистой пище, то апостол Павел дает авторитетный ответ: он имеет от Самого Господа удостоверение, что **«Нет ничего в себе самом нечистого; только почитающему что-либо нечистым, тому нечисто»** (14, 14). И пока он убежден в нечистоте чего бы то ни было, оно и будет нечистым для него, и он верно поступает, что не принимает этого. Христианское братолюбие побуждает сильных верою избегать тех яств, которые могут смутить совесть немощных и даже ввести их в соблазн и тем погубить немощного брата,

- Для умиротворения совести немощных в вере Апостол предписывает «лучше не есть мяса, не пить вина и не делать ничего такого, от чего брат твой претыкается, или соблазняется, или изнемогает» (14,21).
- В жизни нужно руководствоваться верой, т.е. уверенностью, что делаемое тобой правильно. Если же совесть тебя обличает – не делай, иначе и совесть страдает, не спокойна, и пред Богом, грех, ибо «все, что не по вере, грех» (14,23).

4. Заключение (15,14–16,24)

- В заключение апостол Павел объясняет, почему он осмелился поучать столичных христиан в Риме, «полных благодати, исполненных всякого познания», которые и сами могут наставлять друг друга (15,14). Основанием этого является призвание апостола, данная от Бога благодать «быть служителем Иисуса Христа у язычников и совершать священнодействие «благовествования Божия» (15,16).

Еще раз предостерегает апостол от лжеучителей, сеющих расколы, соблазны и ереси. Они действуют хитро, вкрадчиво, «ласкательством и красноречием обольщают сердца простодушных» (16,18), поэтому надо быть осмотрительными, удаляться надо от них. Апостол выражает веру, что в борьбе с еретиками Господь на стороне правых в вере, стоящих на почве евангельской веры и предания, и что Бог «сокрушит сатану под ногами вашими вскоре» (16,20).

- Переписывал Послание Тертий, который и от себя и своих братьев передал приветствие Римской Церкви.